



کتابخانه مجلس شورای ملی
تهران

۲۷۱۱

از خط و کتابخانه ها رخصت
استخراج شد

صفا
علی
خط و

۲۳۲

حدود و رخصت
کتابخانه
۲۳۲

اللهم انی اتمن
ممن من شعبان
بقی من

بازدید شد
۱۲ = ۲۳

کتابخانه
حدود و رخصت
کتابخانه
۱۲ = ۲۳

بازدید شد
۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای ملی	
نام کتاب منوارج الاحسان	مؤسسه
مؤلف ملا سید کمال	۱۳۰۲
موضوع تالیف	شماره دفتر
۳۷۱۱	۲۵۹۱
شماره قفسه	۷۳۳۴

نسخه دفتر شد
۲۷۱۱

از جمله شاه ۱۴ اردیبهشت
استیاضه

صاحب
علی الطباطبائی
خط و رسم صمد

۲۳۲

مجلس شورای ملی
کتابخانه

اللهم انی ارجو انی اكون من
مؤمنین علیهم السلام
بقی منیر

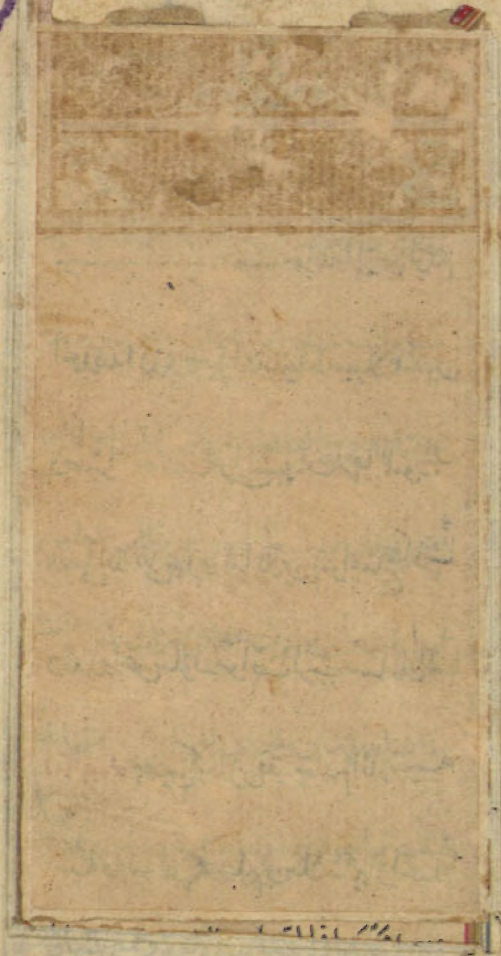
کتابخانه مجلس شورای ملی
۱۳۰۲

بازدید شد
۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای ملی	
نام کتاب: منهاج الاحتیاط	مؤلف: ملا سید کاظم
موضوع: تألیف	شماره قفسه: ۳۷۱۱
مؤسسه: ۱۳۰۲	شماره دفتر: ۲۵۹۸
۷۳۲۴	



کتابخانه



کتابخانه مجلس شورای ملی
۱۳۰۲

غنی

سید زین العابدین

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل الاحتياط سبيلا للمتقين
وصيرة الاجتناب عن الشبهات طريقا للمتورعين
وصلّى الله على محمد وآله الذين يتنوّمون في الرضا
وحدّدوا عن سلوك مواقف الربّ مسالك الفناء
أما بعد حين كويدي ابن فقير خادم آثار نبويه
عليه وآله النجيه سليم بن ملاح سليمان الجبلائي

الشكايين عفى الله عنهما ما كرهوا من سوء الادب
وسر ابرده عظمت فرما لازم الاذعان صادر
شده بود از بندگان عتبه عليه ومقرّبان سده
سنيّه ناموس العالمين عصمت الدنيا والدين
اغني نواب خورشيد اختاب من ركاب فاطمي
انتساب مريمي سيرت خديجي منزلت بلقيسي
شاهزاده زمان وفخر دوران **مظدر الله**
ايام عزها وتوفيقيها وافاض على العالمين برها **فها**
ووصل مجدّها في الدنيا بعد الاخره وجمع بينهما و...

جذبه الطاهره کرد در باب مسائل احتیاط انچه از
اخبار و آثار و اقوال علماء سلف رضوان الله علیهم
بظرسد و انچه فکر فاتر این فقیر در کمال نماید
بعض ایستادگان عتبه علیه رسانند لهذا یمن
القیات بندگان ان علیا جناب این رساله را تالیف
و موسوم بمناهج الاحتیاط گردانید و من الله التوفیق
پوشیده نمائند که قرآن مجید و احادیث بسیار از
پیغمبر خدا و ائمه هدی صلوات الله علیهم اجمعین
در باب احتیاط وارد شده و احادیث بحسب معنی

مؤاتر است و **عملاً** بعضی بر آنند که عمل بمقتضای
احتیاط واجب نیست خواه شغل ذمه معلوم
باشد و خواه نه و بعضی بر آنند که واجب است
مطلقاً و بعضی بر آنند که واجب است هرگاه
شغل ذمه معلوم باشد مثل قصر و تمام در بعضی
سفرها و الا واجب نیست و بعضی بر آنند که عمل
بمقتضای احتیاط واجب است هرگاه احتمال
حرام داشته باشد و در احتمال واجب عمل بمقتضای
احتیاط واجب نیست مگر آنکه شغل ذمه عبادت

معلوم باشد **و بکان** این فقیر این قولها همه محل
اعتراض است چنانکه بعد از این ظاهر خواهد
شد ان شاء الله و نزد فقیر ظاهر است که هرگاه
در مسئله در دو طرف خلاف قول بواجب بود
و حرام بودن هر دو شده باشد **و اگر** ترجیح یک طرف
ظاهر باشد احتیاط جایز نیست بلکه عمل بر اجماع
باید کرد مثل نماز جمعه و ظهر **و اگر** ترجیح
یک طرف ظاهر نباشد خالی از آن نیست که
جمع میان هر دو میتوان کرد باینکه **اگر** جمع توان

۶
گرد مثل قصر و تمام و مثل وضو با غسل حیض
و نفاس در این صورت بمقتضای احادیث
احتیاط واجب است جمع کردن و بعضی مستحب
میدانند این احتیاط را **و اگر** جمع نتوان
کرد خالی از آن نیست که تاخیر میتوان کرد باینکه
اگر تاخیر توان کرد تا حکم ظاهر شود واجب است
تاخیر کردن مثل آنکه کسی در حین وضو
زیاده از ثلث مال خود را وقف نماید و بعضی
وقف دهد و وصی تعیین کند و وفات یابد

و وارث غیر بالغ داشته باشد یا وصی را واجب

ز داده از ثلث را امضا نمودن یا حرام است

و اگر تاخیر نتوان کرد مثل دیدن ماه سوال

پیش از پیشین که آیا واجب است افطار بسبب

عید بودن یا حرام است بسبب رمضان بودن

در این صورت مختار است یکی را اختیار و عمل

نماید تا با امام خود یا بعدا لم یسدد **و هرگاه** در دو

طرف خلاف قول بوجوب و حرمت هر دو نباشد

مثلا انکه قول بواجب بودن و سنت بودن باشد

همچو غسل جمعه یا انکه قول بحرام بودن و مکروه

بودن باشد مثل خوردن گوشت کلاغ ابلق یا

انکه قول بحرام بودن و سنت بودن باشد مثل

دو بار شستن اعضای وضو می شود در این

صورت واجب نبودن احتیاط است **و ظاهر**

احادیث احتیاط و دلیل عقلی است که در این

صورت احتیاط واجب باشد هرگاه ترجیح نتواند

گرد و فقیر این قول را قوی میدانند **و اگر**

ترجیح نتواند کرد حق اینست که احتیاط نیکو باشد

نه واجب و همه این گفتگو در صورتیست که
خلاف بسبب معارض بودن دلائل شرعی
طرفین باشد **و اگر** خلاف بسبب نبودن دلیل شرعی
باشد پس آنچه را که عقل حکم بخوبی آن کند عمل
باید کرد و آنچه را که حکم ببدی آن کند ترك
باید کرد و اگر حکم هیچ يك نکند توقف باید نمود
و غرض احتیاط کننده بیرون از احکام پنجگانه
نیست ولیکن چون علم بخصوص آنچه مکلف
داشت حاصل نیست لهذا مرتکب فعل و ترك

۱۰
بخوبی میشود که غرض او در ضمن آن بعمل آید **و این**
بجمله که ذکر شد در ضمن سه فصل و خاتمه
بقصیل مذکور خواهد شد ان شاء الله تعالی
فصل اول در نقل بعضی آیات و احادیث که
در باب احتیاط وارد شده است **فصل دوم**
در بیان آنکه عمل بمقتضای احتیاط واجبست یا نه
فصل سیم در بیان آنکه آیا احتیاط با نبودن ترجیح
یا آنکه با وجود ترجیح یکی از طرفین احتیاط جایز است
خاتمه در بیان غرض احتیاط کننده **فصل اول**

در ذکر آیات و احادیث که در باب احتیاط وارد

شده است حق تعالی در حکایت مؤمنان

فرعون میفرماید که مؤمن بفرعونیان گفت

وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْكَ كَذِبُ وَاِنْ يَكُ صَادِقًا

صَبِيحَتُكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ یعنی اگر باشد

موسی دروغ گو در آنچه شما را بان دعوت میکند

پس بر او است و زرد دروغش و بشما ضرر ندارد

و اگر باشد موسی راست گو میرسد بهما بعضی آنچه

وعده میدهد شما را از عقوبات و ظاهرت که

غرض از این کلام اینست که در پیروی گفتار موسی

البته ضرری بشما نمی رسد و در مخالفت آن

احتمال ضرر دارد و وجوب دفع ضرر و خوف آن

از مسلمات عقول و عقلاست و از احادیث قلیله

نقل میشود **اول** آنکه شیخ طبرسی رحمه الله

در تفسیر جوامع گفته است که حضرت فرموده است

که بگذار آنچه را که بشک آورد ترا بسوی آنچه که

بشک نیاید ترا یعنی قصد کن بسوی او **و فرموده است**

که برای هر پادشاهی عربی هست و غرض خدا چیزها

که خدا حرام کرده پس کسی که بچند در اطراف غرق
 نزدیک است که واقع شود در آن **شیخ شهید رحمه**
 الله فقره اول را در کتاب ذکرهای از پیغمبر صلی الله علیه
 و اله روایت کرده و همچنین محقق نجف الدین رحمه
 الله در کتاب فحج الوصول و ان فقره را بسیار
 از محدثین در اصول و مستفاد خود ذکر کرده اند
دویم آنکه شیخ شهید رحمه الله در کتاب ذکرهای
 روایت کرده است از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام
 برای تو است این که نظر کنی ضبط و اعتماد در کار را

و فراگیری احتیاط را برای دین خود **سیم** آنکه شیخ
 شهید رحمه الله روایت کرده از عنوان بصیرت
 امام جعفر صادق علیه السلام که فرمود سوال کن **علما**
 از آنچه جاهلی و پرهیز کن از آنکه سوال کنی **علما**
 از روی عاجز کردن و امتحان نمودن و پرهیز کن
 از آنکه عمل کنی بر آئی خود چیزی را و فراگیری احتیاط
 در جمیع کارهای خود مداومی که بایستی احتیاط
 را می را و اگر بران باش از فتوی مثل که بچنین تو از شی
چهارم آنکه روایت کرده است شیخ ابو جعفر طوسی

رحمة الله بسندی که خالی از اعتبار نیست از ابو
 هاشم داود بن القاسم جعفری از حضرت امام رضا
 علیه السلام که حضرت امیر المؤمنین ع گفت بکمال بن
 زیاد که برادر تو در دست پس احتیاط کن برای دین خود
 با آنچه خواهی **خبر** آنکه عبد الله بن جعفر رضی الله
 عنه در کتاب قریب الاسناد از عبد الله بن وضاح
 روایت کرده که گفت نوشتم بسوی عبد صالح یعنی
 امام موسی کاظم علیه السلام سوال کردم از وقت غروب
 وقت افطار پس در جواب نوشت که اعتقاد دارم برای تو

آنکه انتظار بکشی تا آنکه بر طرف شود سرخی مرا
 گیر احتیاط را برای دین خود **ششم** آنکه روایت
 کرده است شیخ ابو جعفر طوسی رحمه الله از
 مسعدة بن زیاد بسند صحیح از حضرت امام
 جعفر صادق ع که روایت کرده از پدران بزرگوار
 خود از پیغمبر ص که فرمود مجامعت نکنید در
 مکاح بر شبهر و باید ستید نزد شبهر حضرت
 صادق ع فرمود که میگوید پیغمبر ص هرگاه برسد
 بنوا آنکه شیر داده شده نو از شیر زنی و آنکه آن زن

۱۷
بر تو حرامست و آنچه شبیه این باشد پس بدین سبب
که ایستادن نزد شهبه هجرت است از داخل شدن
در مهلکه **هفتم** آنکه ایضا روایت کرده است
شیخ ابو جعفر طوسی رحمه الله از شعبه حماد
بسنده صحیح که گفت گفتیم بحضرت صادق علیه السلام
که مردی از شیعیان تو سلام بگویم و بگوید و اراده
گرفته است که بنکاح خود در او در زنی را که موافقت
دارد او را و خوش آمده است او را بعضی کارهای این
و حال آنکه آن زن شوهری داشت که بر اطلاق

۱۸
گفته بر غیر هست و ناخوش میدارد که مبارک است
بترویح آن زن نماید تا آنکه از تو رخصت بگیرد
و تو امر بآن کنی پس حضرت فرمود که او فرجست
و کار فرج شدید و دشوار است و ما احتیاط
میکنیم پس ترویح نکند او را **هشتم** آنکه روایت
گرفته است شیخ صدوق ابو جعفر محمد بن بابویه
رحمه الله بسند مرسل از حضرت امیر المؤمنین
که خطبه خواند برای مردم پس در جمله کلامش فرمود
که حلال و آنچه میباید حرام و آنچه میباید

و شبهات در مابین آن می باشد پس کسی که
 ترک کند اینچرا که مشبه است بر او گناه پس این
 ترک کننده تراست مرا اینچرا که ظاهر باشد بر آن
 او و معصیتها غرق خداست پس کسی که میچند
 در اطراف غرق نزدیک است که داخل شود غرقا
هم آنکه روایت کرده است شیخ ابو جعفر محمد
 بن یعقوب کلینی رضی الله عنه از عبد الله بن
 بن الحجاج بسند صحیح و شیخ ابو جعفر طوسی
 رضی الله عنه از صفوان بسند حسن از حضرت

امام موسی کاظم علیه السلام که سوال کرد از
 دومی که شکار کردند و هر دو محرم بودند
 گفتار منقسم میان هر دو میشود یا آنکه بر هر
 کدام گفتار علیه لازمست فرمودند نزدیک
 بر هر کدام گفتار علیه لازم است گفتند بدین
 که بعضی با او آن ماسوال کردند از من از این مسئله
 پس ندانستم که چه بر او لازم است پس حضرت
 فرمود که هرگاه برسید بمثل این پس بر شما است
 احتیاط کردن تا سوال کنید از آن و بدانید **هم**

انکه در کتاب نهج البلاغه مذکور است که از جمله
کتابهای حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام بوی عثمان
بن حنیف عامل آن حضرت بر بصره اما بعد از این
حنیف تحقیق بمن رسید که مردی از جوانان اهل
بصره خوانده ترا بصیافت پس تعجیل برفتن بان ضیافت
نموده طلب میکند برای تورهنگای مختلف را و نقل
میکند بسوی وکامهارا و گمان نداشتم که بصیافت
امثال این مردم روی تا انکه فرمود پس نظر کن بسوی
انچه میخوری از این مصافی کنند پس انچه مستحب شود

بر نو علمان پس بیتناز او را و انچه را که قیمن داری
بپاکیزی راه تحصیل آن پس در باب از آن **باب دوم**
انکه در کتاب نهج البلاغه مذکور است در جمله وصیته
بحضرت امام حسن که حضرت امیرالمؤمنین
فرمود که ای پسر من بکدام گفتار را در انچه
معرفة ندادی و بکدام سخن را در انچه مکلف بان
نیستی و باز ایست از راهی که ترسی گمراهی از این
بدرستی که باز ایستادن از حیرت گمراهی بهتر است
از سوار شدن جاهاهی ترس تا انکه فرمود ایستاد

گن پیش از این بعد در جستن بخدای خود خواهش
کردن بسوی او در توفیق دادن تو ترای کردن هر
امیرینی که داخل کند در شبهه یا تر وانه کند بسوی
گمراهی و فرمود که نیست بر هیچ کاری مانند ایستادن
نزد شبهه و فرمود که شبهه را شبهه نامیده اند بسبب
شبهه بجهت پس اما دوستان خدا روشنی ایشان
در شبهه یقین است و فرمود که بدرستی که کسی که
صریح و واضح شده برای او صبرها از آنچه پیشتر گذشت
از مثلاً گذشت مانع میشود و بر هر کاری از داخل

شدن در شبهات و این هم آنکه شیخ ابو جعفر کلینی
رضی الله عنه روایت کرده است از هشام بن
سالم بسند حسن که گفت گفتم بحضرت امام ^{صادق}
علیه السلام که چیست حق خدا بر خلق او فرمود آنکه
بگویند آنچه را میدانند و باز ایستند از آنچه ندانند
پس هرگاه چنین کنند او کرده اند بسوی خدا حق
او را پس هم آنکه در هیچ البلاغه در جمله خطب
مذکور است که حضرت امیر المؤمنین علیه السلام
فرمود که بگویند آنچه را که معرفت ندارند پس بدرستی

که پیشتر از حق در آن چیز نیست که شما انکار میکنید
 تا آنکه فرمود پس بکار نبرد و رأی را در آنچه در راه
 نمیکند تر و او را چشم و جوان نمیکند بسوی او
 فکرها **احمد** **دوم** آنکه شیخ صدوق ابو جعفر بن بابویه
 در کتاب توحید از زاده روایت کرده است که گفت
 سوال کردم از حضرت امام محمد باقر **ع** که چیست حجت
 خدا بر بندگانش فرمود آنکه بگویند آنچه را میداند
 و بایستند و آنچه نمیدانند **یا زید** **دوم** آنکه شیخ صدوق
 گفته است در عیون اخبار رضا **ع** از حضرت امام رضا **ع**

این حدیث در توحید
 و در عیون اخبار
 رضا **ع** آمده است

حدیثی که در باب اختلاف احادیث وارد شده
 فرمود که بگویند آنچه نیابید و ندانید با رأی
 خود و بر شما لازم است باز ایستادن و تحقیق
 نمودن و توقف کردن و حال آنکه طلب میکرده
 باشید و بحث میکرده باشید تا آنکه برسید
 بهما بیان از نزد ما **شیخ زید** **دوم** آنکه شیخ صدوق **ع**
 در کتاب معانی الاخبار روایت کرده است
 بسند صحیح از حضرت امام جعفر صادق **ع** علیه السلام
 که فرمود ایستادن نزد شبهه بهتر است از داخل

شدن در مهلكه **و این** مضمون در احادیث
بسیار وارد شده است **مقدم** انکه روایت
گرفته است شیخ ابو جعفر کلینی رضی الله
عنه بسند صحیح بسوی ابی سعید زهری
از حضرت امام محمد باقر صلوات الله وسلامه
علیه مثل روایت شانزدهم و بر آن افزوده که
ترک کردن توحیدی را که روایت نمی بخت است از
روایت کردن توحیدی را که ضبط آن نکرده باشی **این**
حدیث را با این زیاده شیخ ابو جعفر طوسی رضی الله
عنه

در کتاب ما لی از سکون از حضرت امام جعفر صادق
علیه السلام روایت کرده است **مقدم** انکه روایت
گرفته است شیخ ابو جعفر طوسی رضی الله عنه از جابر
بسند ضعیف از حضرت امام محمد باقر علیه السلام که فرمود
نظر کنید فرمان ما را و آنچه می آید بشما از جانب ما پس اگر
یافتید از ما موافق قرآن پس فرمایید از او اگر نیافتید
از ما موافق پس رد کنید از او اگر مشبه شود امری بشما
پس توقف کنید نزد آن و رد کنید از او بسوی ما تا شرح
گیریم برای شما از آنچه شرح شده است برای ما **و زیاده**

انکه روایت کرده است شیخ ابو جعفر کلینی رحمه الله
 از حمزه طبرستانی در مستوفی از حضرت امام جعفر صادق
 که فرمود در خست نیست شمار را در آنچه نازل میشود شما
 از آنچه نمیدانید مگر با زیادتان از آن وارد کردن
 بسوی آنکه هدایت سوار کنند شمار را در آن چیزی راست
 و جلاد دهند از شمار را که بر آن تعلیم شمار را در آن حق را فرموده ^{است}
 حق تعالی سوال کنید اهل ذکر را اگر باشند آنان **بسم**
 انکه روایت کرده است شیخ ابو جعفر کلینی رحمه الله عنه
 از زاده بن زینب از حضرت امام جعفر صادق ^{علیه السلام}

که فرمود اگر بندگان من در جهل توقف میکردند و انکار
 نمیکردند کافر نمیشدند **پیوسته** انکه روایت کرده است
 شیخ صدوق این باب و بر رضی الله عنه از علام بن سیاب است
 مجهول از حضرت امام جعفر صادق ^{علیه السلام} که فرمود بدینست که
 نکاح سزاوارست و سزاوار است بانکه احتیاط کرده
 شود در آن و او فرجست و از آن میباشد فرزند **پیوسته**
 انکه روایت کرده است عبد الله بن جعفر در کتاب
 فیه الاسناد از کتاب سلیم بن قیس هلالی که گفت حضرت
 امام زین العابدین ^{علیه السلام} گفت یا ابا بن ابی عیاش که ای پسر

عبدقیس اگر واضح است برای تو امری پس قبول کن
 او را و الا ساکت باش تا سلامت باشی و رد کن علم
 او را بسوی خدا پس بدرستی که تو در مکانی وسیع تر
 از میان آسمان و زمین **پنجم** انکه روایت کرده است
 عبد الله بن جعفر در کتاب قریب الاسناد بسند منسل
 از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام که میگفت
 عمل کننده بدون بدون بصیرت مانند راه رونده آتش
 بر سر آب در زمین هموار زیاد نمیکند او را شتاب و رفتن
 مکرر و بی **راست چهارم** انکه روایت کرده است شیخ ابو جعفر

کلینی رضی الله عنه بسند منسل از حضرت امام جعفر
 صادق علیه السلام که فرمود کسی که شک یا گمان
 داشته باشد پس بر یکی از آن دو اقامت نماید یعنی
 عمل کند پس تحقیق که باطل شده است عمل او بدرستی
 که حجت خدا حجتی واضح است **پنجم** انکه روایت
 کرده است شیخ کلینی ایضا بسند ضعیف از حضرت
 امام محمد باقر علیه السلام که گفت زید برادرش
 بدرستی که خدا حلال کرده است حلال را و حرام
 کرده است حرام را و فرض کرده است فرائض را و بیک

کرده است و نظارا و قرار داده است طریقتها را پس
 البته قصد مکن امری را که توازان در شک و شبهه
 باشی **بیست و نهم** آنکه روایت کرده است شیخ ابو جعفر
 طوسی رضی الله عنه در کتاب مالی از نعمان بن
 بشیر بسند مجهول که گفت شنیدم رسول خدا را
 که میفرمود بدرستی که برای هر پادشاهی غریبست
 بدرستی که غرض خدا حلال و حرام اولست و مشایخ
 میان آن میباشد چنانچه اگر چوپان بچرانند
 غرق ثابت نمی ماند که سفندش تا آنکه داخل شود در میان

غرق پس نزل کند مشبهات را **بیست و دهم** آنکه روایت
 کرده است شیخ ابو جعفر کلینی رضی الله عنه و شیخ ابو
 طوسی رضی الله عنه بسند موثق و شیخ ابو جعفر بن
 یابویر رضی الله عنه بسند مجهول که از عمر بن حنظله
 از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام که فرمودند
 این نیست که امور سه چیز است **امر بیست و یکم** واضح
 روشنست حق بودن آن پس تبعیت آن کرده میشود
و امر بیست و دوم واضح و روشنست که امری آن پس دوری
 کرده میشود از آن **و امر بیست و سوم** مشکوک و ذکرده میشود

طهران بسوی خدا و رسا خدا و گفته است رسول
خدا صلی الله علیه و آله که حلالیت واضح و محرمیت
واضح و شبهات در میان آن پس کسی که ترک کند
شبهات را بجات میاید از محرمات و کسی که فریاد
شبهات را مرتکب شده است محرمات را و هلاک
شده است از جانی که نمیداند پس فرمود بدستی که
توقف نمودن نزد شبهات بهتر است از داخل شدن در
مهاکت **مؤلف گوید** که عمر بن خطاب هر چند توثیق و
تعدیل ندارد ولیکن کثیر احادیث او را قبول کرده اند

پیش هشتم آنکه شیخ زین الدین رحمه الله در کتاب **مسائل**
ذکر کرده است که سفیر صلی الله علیه و آله را فرموده است
که جمع نشده است حلال و حرام مگر آنکه غالب شده است
حرام حلال را **مؤلف گوید** که احادیث در باب احتیاط
زیاده از آنست که احصای آن توان کرد و اصل شریعت
احتیاط اثنافی و احتیاج بقول این همه احادیث نبود
ولیکن این احادیث را ذکر کردیم بسبب آنکه اکثر آن در
فصلهای بعد در مقام استدلال بکار میاید **فصل دهم**
در بیان آنکه عمل بمقتضای احتیاط نمودن واجب است یا نه

بلکه در سبیل استیحا و اولویت است **و در این چند قول است**
اول آنکه واجب است مطلقا و این قول جمعیت **دوم**
آنکه واجب نیست مطلقا و این قول جمیع الدین است در کتاب
فی الوصول و جمیع دیگر نیز قائل باین قول شده اند بلکه
مشهور اینست **سیم** آنکه واجب است با شغل ذمه و مثل
نصر و تمام و جمع و ظهر و مستند و رفا شد که مخصوص
انرا ندانند و نماز بجهت با اشتباه قبله واجب نیست
با نبودن شغل ذمه مثل ولو غسک در ظرف که نجس شود
و خلافت است که بیک شستن یا لم یستوی یا لم یستوی

باید شست بنجم الدین محقق این قول را نیز از جمعی نقل
کرده و بعضی صورت دیگر را شغال ذمه افزوده اند
و آن صورت اینست که واجب بودن در این چیز اصل باشد
مثل روزه و رزمی ام ماه رمضان در حین شک و زیرا
که اصل باقی بودن رمضانست و اما هرگاه غیر این باشد
پس وجوب نیست و سنی نیست مثل روزه بوم الشک
چهارم آنکه صاحب وسائل الشیعه گفته است که در
حرام واجب است عمل بمقتضای احتیاط نمودن مطلقا
و در واجب قائل شده است بتفصیلی که در قول سیم

مذکور است **مؤلف گوید** که پوشیده نماند که با وجود
این اختلاف صورتهای چند میباشد که احتیاط
با اتفاق واجب است در آن مثل روزه سیم و صا
نزد شک در هلال شوال چنانکه گذشت و مثل
آنکه شخصی واجب القتل مشتبیه شود بدیگری که
خوش محترم باشد درین صورت قتل هیچکدام جایز
نیست و مثل آنکه کسی یکی از زنان خود را طلاق
گوید و مطلق را تعیین نکند در بی ضرورت مقاربت
هیچکدام جایز نیست مادام که تعیین مطلقه نگردد ^{است}

و مثل آنکه کنیزی مشتبیه شود با آزاد خدمت فرمود
و وظیفی کردن هیچکدام جایز نیست و امثال این
بسیار است پس در امثال این صورتهای واجب است
احتیاط و توقف نمودن تا آنکه دفع اشتباه شود
یا حکم شرعی بقرع ظاهر گردد و فی الحقیقه اینها
خارج از محل نزاع و بیرون از مسئله احتیاط است
حجت قول اول یعنی واجب بودن احتیاط مطلقا
دو وجه است **اول** حدیثی که در اول فصل مذکور
مذکور است که پیغمبر صلی الله علیه و آله فرموده است

بکذا را آنچه را که بشک آورد ترا بسوی آنچه بشک نیاید
 ترا جواب از این وجه بخم الذين حقق چنین گفتند
 که این حدیث خبر واحد است و ما عمل نمیکنیم
 بمثل این در مسائل اصول و بر تقدیر تسلیم گوئیم که
 لازم گردانیدن به مکلف سنگین تر از این احتیاط
 محل شک است زیرا که الزام بمشقتی است که شرع
 بران دلالت نمیکند پس واجب است طرح این
 حدیث مؤلف گوید که در این جواب نظر است **آفتا**
اول آنکه گفتند است این حدیث خبر واحد است

جواب آنکه در فضل اول مذکور شد که احادیث در باب
 احتیاط بحسب معنی متواتر است و ظاهر قرآن مجید
 نیز دلالت بران دارد پس خصوص لفظ این حدیث
 متواتر نبودن خبر ندارد زیرا که معنی حدیث متواتر
 و اما **دوم** آنکه گفته است احتیاط را بر مکلف لازم
 گردانیدن محل شک است زیرا که الزام مشقتی است
 دلیل **جواب** آنکه دلیل بر این الزام احادیث احتیاط است
 که بحسب معنی متواتر و طرح ان ممکن نیست و **جواب**
 آنکه عمل کردن بمقتضای احتیاط مستلزم اینست ان

مواخذه و تزلزل آن مستلزم بریم و نشود پس است قبح
 نزد عقل که هرگاه تواند خود را این و مطمین گرداند
 تقصیر در آن کند و همین است وجوب عقلی **و محتمل**
 که این دلیل در واجب حرام هر دو جاریست و اگر خصوص
 صورتی را حدیث معتبر برخلاف دلیل عقلی وارد
 شده باشد مقتضای آن حدیث عمل میکنیم مثل
 روزه يوم الشك و الا بمقتضای دلیل عقلی عمل
 باید کرد **حجت** قول دوم چند وجه است **و جبر اول**
 دعوی اجماع چنانکه بنحی الدین محقق رحمه الله در فیه

الوصول گفته است که اتفاق کرده اند علی بر آنکه
 بانبودن دلیل شرعی واجب است باقی گذاشتن حکم
 بر آنچه اقتضا میکند او را بر آیه اصلی تمام شد کلام او
و اگر کسی گوید که در صورت شغل ذمه چگونه حکم را
 بر مقتضای براءت اصلی توان گذاشت و حال آنکه
 شغل ذمه معلومست **جواب** گوئیم که شاید درین
 صورت مشغول الذمه بقدر متفق علیه باشد یا
 آنکه مشغول الذمه را جاد طرفین باشد بر سبیل تخفیف
 چنانکه در فصل سیم ان شاء الله مذکور خواهد شد

نه آنکه مکلف باشد بعمل کردن بمقتضای احتیاط
مؤلف گوید که این سؤال و جواب هر دو موقوف است
 ولیکن در اصل حجت محقق بر ما الله نظر است زیرا
 که وجوب اجماع بنحوی که حجت باشد با وجود اختلاف
 اقوال که مذکور شد محل منع است **و ممکن است** که اتخاذ
 احتیاط دلیل شرعی باشند و قطع بر اداء تاصلی کنند
و دلیل عقلی که در حجت قول اول مذکور شد نیز معارض
 بر اداء تاصلی است **و بعضی** از فضلاء اعلام ذکر
 کرده اند که قائل شدن باینچه مشهور است میان فقها

اینکه اصل بر اداء تاصلی است مشکل است در
 بعضی مواضع مثل غسل جمیع که استدلال بر وجوب
 ترك آن میکنند باین اصل بنا بر آنکه واجب بود ترك
 ثابت نیست و این مشکلت نیز اگر ضرری در
 گردن نیست و در ترك نمودن احتمال ضرر است
 پس نزد عقل ظاهر واجب بودن اوست **و چه در دیگر**
 آنکه اگر عمل واجب و در ترك مفسد بود یا عمل حرام
 و در ترك مصلحت بود هر اینه حق تعالی بسبب الحلف
 و مهر آبی خود بیان میفرمود و چون بیان نشده است

پس واجب یا حرام نیست پس بنده مکلف بعمل
اوردن مقتضای احتیاط نیست **جواب** انکه قبول
نداریم که بیان نشده است بلکه ممکن است که در
بیان اکتفا بدلیل عقل و با حادیه احتیاط شده
باشد و بر حق تعالی هر غرضی که بنده خواهد
کند لازم نیست مثل آنکه بعضی از مردم ضعیف
العقل میگویند که چرا در باب امامت حضرت یاسین
المؤمنین ص وظالم بودن ابوبکر بخوبی بیان نفرمود
که محال شبهه در آن نباشد و این خیال غلط است

۲۵
و نیز اگر بر حق تعالی لازم است که اتمام حجت نماید
بهر نحو که خود مصلحت داند از آنچه بنده خواهد کرد
و آنچه میان فرموده است زیاده از قدر حاجت است
یا ضعیف مضاعف و قالوا ان تؤمن لك حتى نخرج
لنا من الارض نبوتنا الايات الى قوله سبحانه و كلا
سبحان ربی **و چه سیم** احادیث چند که بظاهر
دلالة بر واجب نبودن احتیاط میکنند **اول**
حدیثی که شیخ ابن بابویه رضی الله عنه روایت کرده است
بدون سند از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام

گرفته شده است هر چیز مطلق است یعنی جایز است
تا آنکه وارد شود در آن منع **دوم** حدیثی که روایت
کرده است شیخ ابن بابویه رضی الله عنه ایضا
از خطبه حضرت امیر المؤمنین علیه السلام که فرمودند
بدرستی که خدا مقرر کرده حدودی چند پس تجاوز
نکنید او را و فرض کرده فرضی را پس که نکنید
یا نکنید او را و ساکت شده از چیزهای چند که
ساکت نشده از آن از روی فراموشی پس خود را با آن
مکلف نکنید از روی رحمت از جانب خدا برای شما

پس قبول کنید از **اسیم** آنکه روایت کرده اند شیخ
ابو جعفر کلینی و شیخ ابو جعفر صدوق و شیخ
ابو جعفر طوسی رضی الله عنهم هر سه از عبد الله
بن سنان بسند صحیح از حضرت امام جعفر صادق
علیه السلام که گفت هر چیزی که باشد در آن حلال
و حرام پس او برای تو حلال است همیشه تا آنکه
بدانی حرام از آنرا بعینه پس ترك میکنی او را **چهارم**
آنکه روایت کرده است شیخ ابن بابویه رحمه الله در
کتاب مجالس از ذکر تأیید بسند وثوق از حضرت

امام جعفر صادق علیه السلام که فرمود آنچه پنهان
کرده است خدا علم او را از پند کائنات پس او
ساقط است از ایشان این چهار حدیث را بعضی در
مقام استدلال ذکر کرده اند **چهارم** از حدیث اول
بچند وجه گفته اند **اول** آنکه خبر واحد است و
سندش ظاهر نیست و احادیث احتیاط بحسب معنی
متواتر است پس این حدیث قابل معارضه احادیث
احتیاط نیست **دوم** آنکه بر تقدیر تسلیم محمول است
بغیر عبادات از خوردنهایا پوشیدنهایا که فی دران

نشده باشند زیرا که عبادات موقوف باین صاحب
شریعت است لهذا اگر کسی ندکند نمازی را
مثلا واجب بر او عمل آوردن نمازی که در
شریعت بان کیفیت وارد شده باشد نه ان
نمازی که فی دران نشده باشد **سوم** آنکه فی
گذرد این حدیث مذکور است امر از فی خاص و نه
عامست و در شبهات نهی عام وارد شده است
که عبارت از احادیث احتیاط باشد و دلیل
عقل نیز تأیید آن میکند **چهارم** آنکه احتمال دارد که

مراد از این حدیث مجوز آن برای کسی باشد که
 شکی نزد او حاصل نشده باشد و احادیثی
 با ورسیده باشد زیرا که تکلیف غافل را و
 نباشد چنانکه در محل خود ثابت است **پنجم** آنکه
 احتمال دارد که مراد چیزهایی باشد که همه خلق
 با و محتاج باشند زیرا که اگر در چنین امری حکم
 مخالف اصل در شرع میبود هر آینه ظاهر میشد
 و پنجم الدین محقق رحمه الله در کتاب معتبر مثل
 این را ذکر کرده است و **جواب** حدیث دومی مثل

جواب حدیث اولست بعضی **جواب** اول **جواب** حدیث
 سیم مثل **جواب** حدیث اولست و در بعضی روایات
 تصریح بان شده است و این فقیران روایات در
 مسودات فقه ذکر کرده ام و **جواب** حدیث چهارم
 مثل **جواب** چهارم حدیث اول است و **جواب** احادیث
 که بظرف فقیر رسیده و علماء در مقام دلیل ایراد
 ننموده اند و حدیث است **اول** حدیثی که روایت
 کرده شیخ ابو جعفر کلینی و شیخ ابو جعفر بن بابویه
 و شیخ ابو جعفر طوسی رضی الله عنهم از ابی بصیر

۵۵
 پسند صحیح بسیار معنی که گفت سوال کردم حضرت
 امام محمد باقر علیه السلام را از مردی که بعد از خود
 در آورده زیرا پس از آن باو گفت که من آیتنم یا خواهر
 توام از شیر یا آنکه بر غیر حده ام پس حضرت فرمود
 که اگر دخول کرده باشد باو زن کند گفتار او را
 اگر دخول نکرده باشد پس احتیاط کند هرگاه پیش
 از این او را شناخته باشد **بجمله** دلالت این حدیث
 بر واجب نبودن احتیاط است که اگر واجب میبود
 فرقی میان پیش از دخول و بعد از دخول نمیبود زیرا که

۵۶
 احتمال در هر دو صورت قائم است و آنکه قبل از
 دخول احتیاط فرموده بر سبیل احتیاط است **در**
 حدیثی که ایضا منایج ثلاثه پسند صحیح از امام
 علیه السلام روایت کرده اند که همه چیز پاک است
 تا بدانی که آن نجس است **بجمله** قول سیم آنکه **شغل**
 زمه یقین ثابت است پس حکم بر براءت ذمه
 توان کرد مگر یقین دیگر و یقین حاصل نمی
 شود
 مگر با احتیاط **جواب** آنکه نجس الذین محقق رجعت الله
 گفته است که براءت اصلی حجت است با نبودن

دلیل که نقل از آن اصل کند و هرگاه تقدیر نبود
دلیل شرعی باشد بر زبانه یعنی مقتضای احتیاط
عمل باصل اول خواهد بود و در بنوع قبول
نداریم شغل و قدر را مگر بقدر متفق علیه یا یکی
از آن دو چیز بر سبیل تخیر نه آنکه مکلف باشد
بعمل نمودن مقتضای احتیاط **موانع** گوید که درین
جواب بحث است زیرا که آنکه گفته است تقدیر
نبودن دلیل شرعیست جواب آنکه احادیث احتیاط
که بحسب معنی متواتر است دلیل شرعیست و اصل

۵۸
بان احادیث قلع میشود پس اصل باقی نیست که
عمل بان اولی باشد و کلام در شغل و ذمه یکی از
دو چیز بر سبیل تخیر در فضل سیم ان شاء الله
مذکور خواهد شد **باب** حجت قول سیم خابله
از قوت نیست و احادیث احتیاط و دلیل عقد
بهموم خود تقویت وی میکنند ولیکن تفصیلی
در آن هست که در فضل سیم ان شاء الله ظاهر
خواهد شد **حجت** صاحب قول چهارم در رجوع
عمل مقتضای احتیاط در حرام احادیث احتیاط است

لازم نبودن احتیاط در واجبات احتیاج کرده است
 حدیث ذکر باین ادم که پیش گذشت در احتیاج
 قول دوم و همچنین احتیاج بعدم خلاف نیز نموده است
 و احتیاج نموده است بر وجوب احتیاط و جمع کردن
 میان دو عبادت در صورت علم بضرر از مفسد مثل
 جمع و ظم و قصر و تمام بآنکه حرام است ترک هر
 دو بیقین و حرام است جرم بوجوب یکی کردن
 بسبب احادیث احتیاط مؤلف که در پوشیده نماند
 گردانهای این قول بحث است و تفصیل آنکه اینجا

در اول گفته است که واجب است عمل بمقتضای
 احتیاط در حرام بسبب احادیث احتیاط حاکم
 از قوت نیست ولیکن معارض است بحديث صحیح
 ابی بصیر که سابق گذشت در حجت قول دوم که گفته
 احتیاط را در حرام دلالت میکند و این احادیث
 احتیاط که در فضل اول گذشت بعضی باطلانی با
 عموم خود شامل صورت وجوب نیز هست مثل
 حدیث دوم و حدیث سیم و چهارم و حدیث سیم
 که در فضل سیم از کتاب عوالی اللؤلؤی ان شاء الله تعالی
 می باشد

و بعضی احتیاط در واجب را نیز بخصوص دلالت
 میکند مثل حدیث نهم **و بعضی** که بخصوص احتیاط
 نسبت بحرام وارد شده باشد مثل اکثر احادیث
 فصل اول فی وجوب احتیاط در واجب نمیکند
و بعضی از حدیث ذکر تا بن آدم و اجماع سابق گذشت
 تکلیف بالاحتیاط لازم میآید و اینجه احتجاج کرده
 باین برای وجوب جمع میان دو عبارت بآنکه گفته
 زن هر دو حرام است و جزم بوجوب یکی بخصوص
 نمودن حرام **جواب** آنکه این مستلزم وجوب جمع

نیست زیرا که ممکن است که درین صورت مختار
 باشد هر کدام را که خواهد اختیار و عمل نماید چنانکه
 در فصل سیم ان شاء الله مذکور خواهد شد **فصل سیم**
 در بیان آنکه آیا احتیاط بعد از نبودن راه ترجیح آ
 یا آنکه با وجود بودن راه ترجیح احتیاط میتواند بود
و در این دو مقام است مقام اول مشتمل است
 بر دو صورت و صورت اول مشتمل است بر دو
 احتمال و صورت دوم مشتمل بر دو حالت و
 حالت اول مشتمل است بر دو قول و حالت دوم بر

مشتملست بر دو شق و در حکم شق اول خلاصه
 نیست و حکم شق دوم دو احتمال دارد و همه
 بتفصیل مذکور میشود ان شاء الله **بما** که هرگاه خلاصه
 وجوب و حرمت باشد بسبب تعارض دلیل
 طرفین خواه با سایر احکام پنجگانه یعنی واجب
 و حرام و مستحب و مکروه و مباح جمع شود یا نه
 خالی از دو صورت نیست **صورت اول** آنکه راه
 ترجیح مفقود نباشد یعنی ترجیح طریقی داده باشد
 یا قوی قریبه برای ترجیح داشته باشد یا مقلد مجتهد

باشد که ترجیح داده باشد **و تلف** که در دو صورت
 دو احتمال هست **احتمال اول** آنکه احتیاط جایز
 نباشد مثل نماز جمعه و ظهر **دلیل** این احتمال دو وجه ^{است}
وجه اول آنکه چون بیم مواخذة در هر کدام موجود است
 پس در صورت جمع کردن البتة محذور واقعی بعمل
 آمده است و اگر مقتضای ترجیح را بعمل آورد
 احتمال دارد که محذور واقعی بعمل نیامده باشد
 بیم مواخذة در صورت عمل بمقتضای ترجیح نمودن
 کمتر است از بیم مواخذة در صورت جمع نمودن میان

۴۵
دو عبادت و عدول از محذور و ضعیف بسوی

محذور قوی بیرون از حکم عقل است و **مجموع دوم**

احادیث است **اول** حدیث یحیی در فضیله اول

گذشت که مضمونش آنکه امر بعضی نمودن بقرآن

شده و مضمون این احادیث از صحیح و غیر آن ^{است} بیست

دوم حدیثی که روایت کرده است از شیخ ابو جعفر

کلینی و شیخ ابو جعفر طوسی رضی الله عنهما هر دو

بسنده موثق بسوی عمر بن حفصه که گفت سؤالا کرد

حضرت امام جعفر صادق علیه السلام را از دو

۴۴
مردی از یاران ما که میان ایشان نزاع است در

قرض یا در میراث تا آنکه گفت اگر هر کدام از ایشان

اختیار کنند مردی از یاران ما را پس هر دو راضی شوند

گران دوم و نظر در حق ایشان کنند و اختلاف

گفتند آن دوم در در آنچه حکم کرده اند و اختلاف آن

دوم در حدیث شما باشد پس حضرت فرمود که

حکما است که حکم کرده است بان عادلترین آن دو

مرد و دانستند ترین آن دو مرد و راست گو ترین آن دو

مرد و حدیث و پیر همین کارترین آن دو مرد و انصاف میکند

بسوی آنچه حکم کرده است بان مردم دیگر پس گفتیم
 بدستی که هر دو عادلند و پسندیده اند نزد یاران ما
 تفضیل داده نمیشود یکی از آن دو بر دیگری پس فرمود
 نظر کند بسوی روایات آن دو مرد و از ما در آن باب
 چیزی را که حکم کرده اند بان اتفاق نزدیک یاران ترا پس
 فرا گرفته میشود بان از حکم ما و ترك کرده میشود
 نادری که مشهور نباشد نزد یاران تو پس بدستی که
 اتفاق شکی در آن نیست تا آنکه گفت عمر بن حنظله
 که گفتیم اگر باشد هر دو خبر از شما مشهور و تحقیق که رقاب

کرده باشد هر دو را مردم شته از شما حضرت فرمود
 نظر کند پس آنچه موافق باشد حکم او حکم قرآن را
 و طریقه پیغمبر را و مخالف باشد ستیان را پس
 فرا گرفته شود بان و ترك کرده شود آنچه حکم او مخالف
 حکم قرآن و طریقه پیغمبر و موافق ستیان باشد
 گفتند فداي تو شوم خبر ده که اگر هر دو دانستند دانسته
 باشند حکم او را از قرآن و طریقه پیغمبر و ما بیایم
 یکی از آن دو خبر را موافق ستیان و آن خبر دیگر را
 مخالف ایشان بکدام از آن دو خبر فرا گیر پس حضرت

فرمود که آنچه مخالف سنیاست پس رستد و
راستی در آنست پس گفتیم فدای تو شوم اگر هر
دو خبر موافق ستیان باشد حضرت فرمود که
نظر کن بسوی آنچه میل بیشتر دارند حکام و
فاضلین ستیان بسوی او پس او را ترک کند و
فراگردان دیگر را گفتیم پس اگر موافق باشند
حکام ایشان هر دو خبر را حضرت فرمود که هر گاه
این باشد پس تاخیر کن آن حکام را تا ملاقات کنی
امام خود را بدستی که ایستادن نزدش بهات

بناست انداختل شد در روز طهارت این حدیث را
شیخ صدوق ابو جعفر این بابویه رضی الله عنه
بسنده مجهول روایت کرده است از عمر بن حنظله
و شیخ طبرسی رضی الله عنه نیز در احتجاج از عمر بن
حنظله
مثلاً این را روایت کرده و حال عمر بن حنظله در آن
فضل اول ظاهر شد و این حدیث چنانکه ملاحظه
میشود دلالت بر ترجیح میکند مادام که راه ترجیح باشد
و یا نبودن راه ترجیح دلالت بر توقف میکند نه
احتیاط در عمل **سیم** حدیثی که علامه کاشانی مولانا

محمد محسن قدس سره نقل کرده است که در کتاب

عوالی اللؤلؤی روایت شده است بدون سند از

زراره بن عیین که گفت سؤال کردم حضرت امام

محمد باقر علیه السلام را گفتم فدای تو کردم می آید

از شما دو حدیث که با یکدیگر معارضند پس بگوید

فراگیر فرمود که ای زراره فراگیر با آنچه مشهور است

میان یاران تو و بکنارش آفر تا در این کفتم ای

آقای من هر دو حدیث مشهورند روایت شده اند

از شما پس حضرت فرمود که فراگیر با آنچه میگوید

عادلتر از آن دو راوی نزد تو و معتمدترین آن دو

راوی در نفس تو پس گفتم هر دو عادلند پس بدیدند

معتمدند پس فرمود که نظر کن بسوی آنچه موافق است

از آن دو حدیث سستی از پس او را بکنار و فراگیر

با آنچه مخالف ایشان است پس بدستی که حق در

این چیز است که مخالف ایشانست گفتم بیا باشد

که هر دو موافق باشند هر دو را یا هر دو مخالف

باشند پس چگونه گفتم پس فرمود که انگاه پس فرا

گیر در آن احتیاط را برای دین خود و بکنار چیزی را

۷۳
که مخالف احتیاط باشد پس گفتیم بدستی که آن
دو امر هر دو موافقت در احتیاط را یا مخالفند
مرا احتیاط را پس چگونه کنیم پس فرمود که درینوقت
اختیار کن یکی را پس اگر او را و بگذاران دیگر را **را**
حدیث چنانکه ملاحظه میشود رخصت داده است
در احتیاط بعد از نبودن راه ترجیح **و اما مخالفی که**
در میان این حدیث و حدیث دوم است که در
انجا بعد از نبودن راه ترجیح حکم بتوقف نموده تا
ملاقات امام کند و درین حدیث بعد از نبودن

۷۴
راه ترجیح امر با احتیاط کرده ممکن است که اول را
حمل کنیم در صورتی که ملاقات امام میسر باشد
و دوم را حمل کنیم بصورتی که میسر نباشد یا اول را
حمل کنیم بصورتی که تاخیر ممکن باشد و دوم را
حمل کنیم بصورتی که تاخیر ممکن نباشد یا اول را حمل بر
قوی کنیم و دوم را حمل بر عمل **چهارم** حدیثی که
شیخ ابو جعفر کلینی رضی الله عنه روایت کرده است
بستد موثق از ایوب بن راشد که مجهولست از
حضرت امام جعفر صادق علیه السلام که فرمود

انچه موافق نیست از حدیث قرآن پس از حضرت
یعنی باطل است و این حدیث نیز دلالت بر ترجیح
نمیکند نه احتیاط **پنجم** حدیثی که روایت کرده است
ایضا شیخ کلینی رضی الله عنه از ابوبن الحمر
بسنده صحیح که گفت شنیدم حضرت امام جعفر
صادق علیه السلام را که میفرمود همه چیز رد کرده
میشود بسوی قرآن و طریقه پیغمبر و هر حدیثی که
موافق نباشد قرآن پس از حضرت **ششم** آنکه
روایت کرده است ایضا شیخ کلینی رضی الله عنه

از هشام بن الحکم و غیر او بسنده صحیح از حضرت
امام جعفر صادق علیه السلام که فرمود خطبه
خواند پیغمبر صلی الله علیه و آله در منی پس فرمود
که ای مردم انچه می آید بشما از جانب من موافق
قرآن باشد پس من گفته ام از او انچه می آید بشما که
مخالف قرآن باشد پس من نگفته ام او را این حدیث
نیز دلالت بر ترجیح میکند بدون نقوض احتیاط
هفتم آنکه روایت کرده است ایضا شیخ کلینی
رضی الله عنه بسند مرسل از حضرت امام محمد باقر

در حدیثی که فرمود هرگاه آمدی شما از جانب ما
حدیثی پس یافتید بر آن حدیث یک شاهد یار
شاهد از قرآن پس فرمایید او را و الا توقف کنید
نزد او پس رد کنید او را بسوی ما تا ظاهر شود بر
شما **هشتم** آنکه روایت کرده است شیخ ابو جعفر
بن بابویه رضی الله عنه در کتاب عبود الخیار
رضا علیه السلام بسند صحیح از محمد بن عبد الله
المعمری که مجهول است از احمد بن الحسن المثنی که
واقفی ولیکن ثقة است از حضرت امام رضا علیه السلام

در جمل حدیث طویل که فرمود آنچه وارد شود بر
شما از دو خبر مختلف پس عرض کنید هر دو را بر
کتاب خدا پس آنچه در کتاب خدا موجود باشد
حلال یا حرام پس پیروی کنید آنچه را که موافق کتاب است
و آنچه در کتاب نباشد پس عرض کنید او را بر احادیث
رسول خدا صلی الله علیه و آله پس آنچه باشد درست
موجود که فی ازان شده باشد فی حرمت و امر شده
باشد بان از رسول خدا صلی الله علیه و آله و الا امر لازم
پس پیروی کنید آنچه را که موافق فی و امر رسول خدا

صلی الله علیه و آله است و آنچه باشد درست و
طریق پیغمبر صلی الله علیه و آله از روی زاهدت یا کراهت پس خبر
دیگر باشد بخلاف اول پس آن رخصت است در آنچه
عفت و زنی در آن پیغمبر صلی الله علیه و آله و عکوف
داشته و حرام نکرده پس آن چیز نیست که جایز است
فرا گرفتن هر دو و هر کدام که خواهی جایز است
ترا اختیار از باب تسلیم و پیروی و رد کردن پیروی
رسول خدا صلی الله علیه و آله و آنچه نیاید او را در
چیزی از این وجوه پس رد کنید پیروی ما علم او را

پس ما سزاوارتریم بان و نگویند در آن برای ما خود
و بر شماست تحقیق و توقف و حال آنکه طلب
کننده بحث کننده باشید تا آنکه بیاید شما را بیا
از نزد ما شیخ ابو جعفر بن بابویه رضی الله عنه
گفته است که این حدیث را نقل کرده ام از کتاب
الترجمه تصنیف سعد بن عبد الله و در من لا یخسر
الفرقیه گفته است که کتاب الترجمة از اصول و
کتابها نیست که اعتماد کرده شده است و پیروی آنها
بازگشت کرده میشود **فهم** آنکه روایت کرده است

محمد بن سعود عیاشی رضی الله عنه در تفسیر قرآن
از سید که گفت فرموده اند امام محمد باقر و امام جعفر
صادق علیهما السلام که صدوق مکن بر ما مگر آنچه را
که موافق کتاب خدا و طریقه پیغمبر صلی الله علیه و آله بود
باشد **و هم** انکه روایت کرده است ایضاً عیاشی رضی
الله عنه در تفسیر از حسن بن الجهم از حضرت امام
موسی کاظم علیه السلام که فرمود هر گاه بیاید ترا دو
حدیث مختلف پس مقابل کن هر دو را بر کتاب خدا و
احادیث ما پس اگر شبیه باشد آنها را پس او حقست و

اگر شبیه نباشد پس او باطل است **و گفته اند** که احادیث
در باب ترجیح بدون تعرض احتیاط از حضرت بیرون
و بحسب معنی متواتر است بدون شک و ریب و
این چند حدیث را برای تبتل و تنبیه نقل کردیم
و اما احتمال دو بودن است که با وجود راه ترجیح جای
باشد احتیاط و جمع نمودن میان دو عبارت نظر
باطلاق بعضی احادیث احتیاط که در فضل اول
گذاشت مثل حدیث دوم و سیم و چهارم و پنجم و ششم
و در هر و بیست یکم **و موافق** گوید که احتمال اول قوی

احتمال دوه بسیار ضعیفست زیرا که معارض است
 بدلیل عقل و احادیث متواتر المعنی با عدم صراحت کلام
 پس لابد است از تخصیص دادن این احادیث بصورت
 نبودن راه ترجیح تا جمیع میان احادیث حاصل شود
 و اما صورت دوم آنست که راه ترجیح مفقود باشد
 بعضی گفته اند که اختلاف بدون وجود ترجیح که
 ذکر آن شده باشد در احادیث آمده اصلا وجود
 ندارد چنانکه طبرسی در احتجاج و غیر او ذکر
 کرده اند و بعضی احتمال وجود آن داده اند و بسیار

بر وجود داشتن از دو حال بیرون نیست **حالت اول**
 آنکه جمع ممکن باشد مثل گذاردن جمعه و ظهر و روز
 در سفر و قضا در حضر **حالت دوم** آنکه جمع ممکن نباشد
 مثل دیدن هلال شوال پیش از پیشین که در
 این صورت خلافت که ای احرام است روزی بجز
 عید بودن یا واجب است بسبب رمضان بودن
 و مثل وقف مریض در مرض الموت بجز بی که زیاده
 از ثلث باشد و وصی تعیین کند و متوفی شود و
 ورنه صفای از و مانده باشد یا وصی را واجب است

تمام آن را بمصرف رسانید یا خیر است زیاده از
ثلث را بمصرف رسانید **فاما** حکم در حالت اولی
پس بعضی قائل بجمع و احتیاط شده اند نظر باطلاقی
بعضی احادیث احتیاط که در فصل اول گذشت
مثل دویم و سیم و چهارم و پنجم و ششم و دهم
و بیست و یک و مثل حدیث سیم از زناد که اگر گفت اعمالی اللوالب
در صورت اول مذکور شد و جمع یکی از علل در این صورت
تصریح نموده اند که یکی را اختیار و عمل کند
و این قول قویست و **دلیل** این قول دو وجه است

اول دلیل عقلی که قبل ازین در صورت اول
مذکور شد **دوم** احادیث چند **اول** آنکه روایت
کرده است احمد بن ابی طالب طبرسی رضی الله
عنه در کتاب احتجاج از حسن بن الجهم از حضرت
امام رضا علیه السلام که گفتیم بان حضرت می آید
بما احادیث از شما مختلف پس فرمود که آنچه
بیاید شما از جانب ما پس عرض کنید بر کتاب خدا
عز و جل و بر احادیث ما پس اگر شبیه بکتاب
احادیث ما باشد پس او از ما است و اگر نباشد شبیه

کتاب واحادیث ما پس از زمانیت گفتیم باینکه
نزد ما دو مرد و هر دو ثقة اند بدو حدیث
مختلف و نمیدانیم کدام حق است فرمود که پس هر
گاه ندانی پس وسیعست بر تو هر کدام که خواهی
فرا گیر **بقوم** آنکه روایت کرده است ایضا احمد
ابن ابی طالب طبرسی رضی الله عنه در احتجاج
از حارث بن المغیره از حضرت امام جعفر صادق
که فرمود هرگاه شنیدی از یاران خود حدیث را
و همه ثقة باشند پس وسیع است بر تو تا به پیغمبر

۸۸ قائم علیه السلام را پس زدگنی بسوی او **پس** آنکه
شیخ کلینی رضی الله عنه گفته است در
روایتی هست که هر کدام که فراگیری از باب
تسلیم جائز است ترا و این روایت را در موضوع
ذکر کرده است که مردی که اختلاف کنند برورد
مرد از اهل دین او در امری هر دو روایت کنند
یکی امر کند بقرآن و قرآن و آن دیگری فی ازان کند
چگونه کند این جواب را فرموده است **ما** این قول
پیغمبر صلی الله علیه و آله که فرموده اند فرمودم در حق **و** بختند

از آنچه نمی دانند **توقف** کند که ممکن است نایب
این قول با آنچه صاحب احقاق الحق در او است
مبحث امامت روایت کرده است که شارع ۴
گفته است کسی که مبتلی شود بدو بلیته پس
اختیار کند اسان تر را **وجه** نایب دانست که
یکی را اختیار کردن اسان تر از جمع کردن است
واما حکم حالت دو یورپان از دو شق بیرون
نیست **ثنا اول** آنکه تاخیر ممکن نباشد مثل
دیدن هلال شوال پیش از پیشین در رضوة

یکی را اختیار و عمل کند **دلیل** این دو وجه آ
یکی محال بودن تکلیف مالا یناق **دوم** احاد
دال بر تخیر که در حکم حالت اول گذشت **و همچنین**
حدیث کتاب عوالی اللزالی که در صورت اول
گذشت **ثانی** آنکه تاخیر ممکن باشد مثل مساله
وقف در مرض موت که گذشت و مثل ادا
کردن وصی مهر براه گاه شوهر پیش از دخول
وفات یابد و وارث صغیر باشد و زوج نیز
صغیره باشد یا وصی را حرامست زیاده از

نصف مهر دادن یا واجب است تمام را دادن
 و همچنین اگر زن پیش از دخول فوت شود و وارث
 صغیر داشته باشد و شوهر نیز صغیر باشد
 و حکم این دو احتمال دارد یکی آنکه باز
 مختار باشد و اختیار کردن یکی **دلیل این**
 احتمال احادیث دال بر تخیر است که گذشت
احتمال دوم آنکه تاخیر نماید تا حکم ظاهر شود
دلیل این احتمال حدیث دوم از عمر بن حفصه و
 حدیث هفتم مرسل و حدیث هشتم مجهول

که در صورت اوله گذشت **و همچنین حدیث**
 هجدهم و نوزدهم که در فضل اول گذشت
و همچنین حدیثی که روایت کرده است شیخ
 کلینی رضی الله عنه از نهاده بسند موثق از
 حضرت امام جعفر صادق علیه السلام که گفت
 سوال کردم از آن حضرت از مردی که اختلاف
 کنند بر دو مرد از اهل دین او در امری هر دو
 روایت کنند یکی امری را اگر فتنه آن میکنند و آن
 دیگری از آن میکنند چگونه کند حضرت فرمود که

نصف مهر دادن یا واجب است تمام را دادن
 و همچنین اگر زن پیش از دخول فوت شود و ^{رث}
 صغیر داشته باشد و شوهر نیز صغیر باشد
 و حکم این دو احتمال دارد یکی آنکه باز
 مختار باشد در اختیار کردن یکی **دلیل این**
 احتمال احادیث دال بر تغییر است که گذشت
احتمال دوم آنکه ناخیر نماید تا حکم ظاهر شود
دلیل این احتمال حدیث دوم از عمر بن خطاب و
 حدیث هفتم مرسل و حدیث هشتم مجهول

که در صورت اوله گذشت و همچنین حدیث
 هجدهم و نوزدهم که در فضل اول گذشت
 و همچنین حدیثی که روایت کرده است شیخ
 کلینی رضی الله عنه از نهاء بنسند موثق از
 حضرت امام جعفر صادق علیه السلام که گفت
 سوال کردم از آن حضرت از مردی که اختلاف
 کند برود و مرد از اهل دین او در امری مرد و
 روایت کنند یکی امری را که فتنان میکند و آن
 دیگری از آن میکند چگونه کند حضرت فرمود که

تاخیر کند او را تا ملاقات کند کسی را که خیر دهد
او را پس او در وسعت است تا ملاقات کند او را
و بعد از این ای طالب طهر می در احتیاج مثل این
حدیث را از سماع معتبرین مهران روایت کرده است
از آنحضرت و در آخر گفته است که گفتیم با چاره است
اینکه عمل بیکی از آن دو بکند فرمود که فرما
گیرد با پنجه در او خلاف سنن باشد **و همچنین**
حدیثی که بعضی نقل کرده اند که این ادریس در
آخر کتاب سر بر نقل از کتاب مسائل رجال حضرت

امام علی نقی علیه السلام کرده است که محمد بن
صبی نوشت بسوی آن حضرت سوال میکرد
حضرت را از علی که نقل کرده میشود بسوی ما از
پدران واجداد تو علیهم السلام بتحقیق که
اختلاف کرده شده است بر ما در آن علم پس
چگونه است عمل با آن علم با اختلاف آن علم یا
رد کردن بسوی تو در این اختلاف کرده شده است
در آن پس آنحضرت در جواب نوشت که آنچه
دانشید بدرستی که گفتار ماست پس تابع آن شوید

و آنچه را که ندانید پس رد کنید و را بسوی ما و
مجموع کلامی که در فیج البلاغه مذکور است که حضرت
 امیرالمؤمنین علیه السلام نوشت بسوی مالک اشتر
 برگردان بسوی خدا آنچه را که عاجز کند ترا و شبیه
 شود بر تو از کارهای پس تحقیق که حق سبحانه گفته است
 برای گروهی که دوست داشت راهمائی ایشان را
 ای آنان که ایمان آورده اید اطاعت کنید خدا را و او
 کند رسول را و صاحبان فرمان از شما پس اگر نزاع کنید
 چیزی پس برگردانید و را بسوی خدا و رسول پس

رد کنند بسوی خدا و را گیرند است بجهت کتاب
 خدا و رد کنند بسوی رسول و را گیرند است بجهت
 جامع غیر متفق بر رسول **و تلف** گوید که این احتمال
 کمال قوت بلکه متعین است عمل بان هرگاه در
 تاخیر ضرر نباشد چنانکه مفروض است و امید
 رفع اشتباه در تاخیر باشد و همین اندک شریک کافی
 برای استدلال و جمیع احادیث ذالیه را بر استادن
 نزد شبهه تقویت این احتمال میکند **و تلف** گوید که
 پوشیده نماند که آنچه از اول ضلالت اینجا معروض

کردید همه در صورتیست که خلاف بسبب عاقل
 بودن دلایل طرفین باشد **یا اگر** خلاف بسبب ^{نمودن}
 دلیل باشد طرفین در این صورت **یا انست** که فعل
 مشتمل بر مصلحت **یا** بر مفسد **یا انکه** از ^{چیز}
 مشتمل بر مصلحت است و از وجهی مشتمل بر مفسد
یا خالیست از مصلحت و مفسد **یا انکه** مصلحت و
 مفسد هیچکدام معلوم نیست این پنج احتمال است
اما احتمال اول که مشتمل بر مصلحت باشد و طبایع اکثر
 خلق را از آن نفرت نباشد عقل از کتاب از اینگونه ^{دانند}

و عموم ایات قرآنی که دلالت بر اباحت اشیا میکند
 در ماکولات و ملبوسات و مشروبات تقویت می کند
و قلیلی از اهل اصول که اصل در اشیا را حرم میدانند
 از کتاب از اینموقع میدانند مثل بعضی حیوانات که
 بخصوص نفس ندارد مثل تخم خفاش و غیره که بر روی ^{نار}
 میباشند و در منافع خود صرف میکنند و نادیده
 دیگر از اهل اصول توقف درین لازم دانسته اند
و این هر دو باطل است فَلَمْ يَنْزِلْ مِنْ رَبِّهِ اللَّهُ الْفَجْ
اُخْرَجَ لِعِيَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ یعنی بگویند

که حرام کرده است زینت خدا را که بیرون آورده است
برای بندگان خود و پاکیزه آفرینی را **معنی**
نماند که پاکیزه آفرینی است که طایع اکثر
خلق را بان نفرت باشد و اکثر طایع اکثر را نفرت
از آن باشد حرام خواهد بود زیرا که عقل را از آن
از آن حاصل است و **تحریم** علیکم الخبیثات برای
شاهد است یعنی حرام میکند بر شما چیزهایی
خبثت را و خبیث است که طایع اکثر خلق را از آن
نفرت باشد **اما** احتمال دوم که مستعمل و مفسد
شد

پس عقل فیه میدانند ارتکاب از **اما** احتمال
سیم که صاحب هر دو جهت باشد یعنی مستعمل
بر مصلحت و مفسد هر دو باشد در این صورت
اگر یکی ترجیح بر آن دیگر داشته باشد عمل بر اجماع باید
نمود و اگر ترجیحی نباشد عقل حکم بقیاس ارتکاب
ان نمیکند **اما** احتمال چهارم که خالی از هر دو باشد
از باب لغو است که عاقل را احتراز از آن سزاوار است
اما احتمال پنجم که وجود و عدم مصلحت و مفسد
هیچکدام معلوم نباشد گاه باشد که عقل ارتکاب از آن

حسن و گاه باشد که قبیح داند و الله یعلم الصواب

مقام دوم آنکه خلاف میان بعضی دیگر از احکام

پنجگانه باشد بغير صورت اجتماع وجوب و حرمة

مثل اجتماع واجب و سنت و اجتماع حرام و مکروه

و اجتماع حرام و سنت و اجتماع مکروه و مباح و امثال

ان که احتیاط در همه این صورتهای ممکن و جایز است

با بودن راه ترجیح البته بلکه در بعضی واجب

یا مستحب است بنا بر خلافتی که در فصل دوم گذشت

و اگر راه ترجیح باشد احتمال دارد که باز چنین باشد

اینکه در بعضی موارد احتیاط واجب است
در بعضی موارد احتیاط مستحب است
در بعضی موارد احتیاط مکروه است
در بعضی موارد احتیاط حرام است
در بعضی موارد احتیاط واجب است
در بعضی موارد احتیاط مستحب است
در بعضی موارد احتیاط مکروه است
در بعضی موارد احتیاط حرام است

نظر باطلاق احادیث احتیاط که در احتمال دوم آن

صورت اول اشاره بان احادیث شد **و احتمال دارد که**

مادام که ترجیح تواند نمود عمل با احتیاط نکند نظر

باطلاق احادیث ترجیح که در احتمال اول از صورت اول

گذشت و دیگر آنکه توفیق شرع و بدعت نشود و

لیکن این احتمال در این مقام قوی ندارد **مؤلف گوید**

که این مذکورات همه در احتیاط عملیست **و اما قوی**

پس گوئیم که هر گاه چیزی را علم شرعی بان داشته باشد

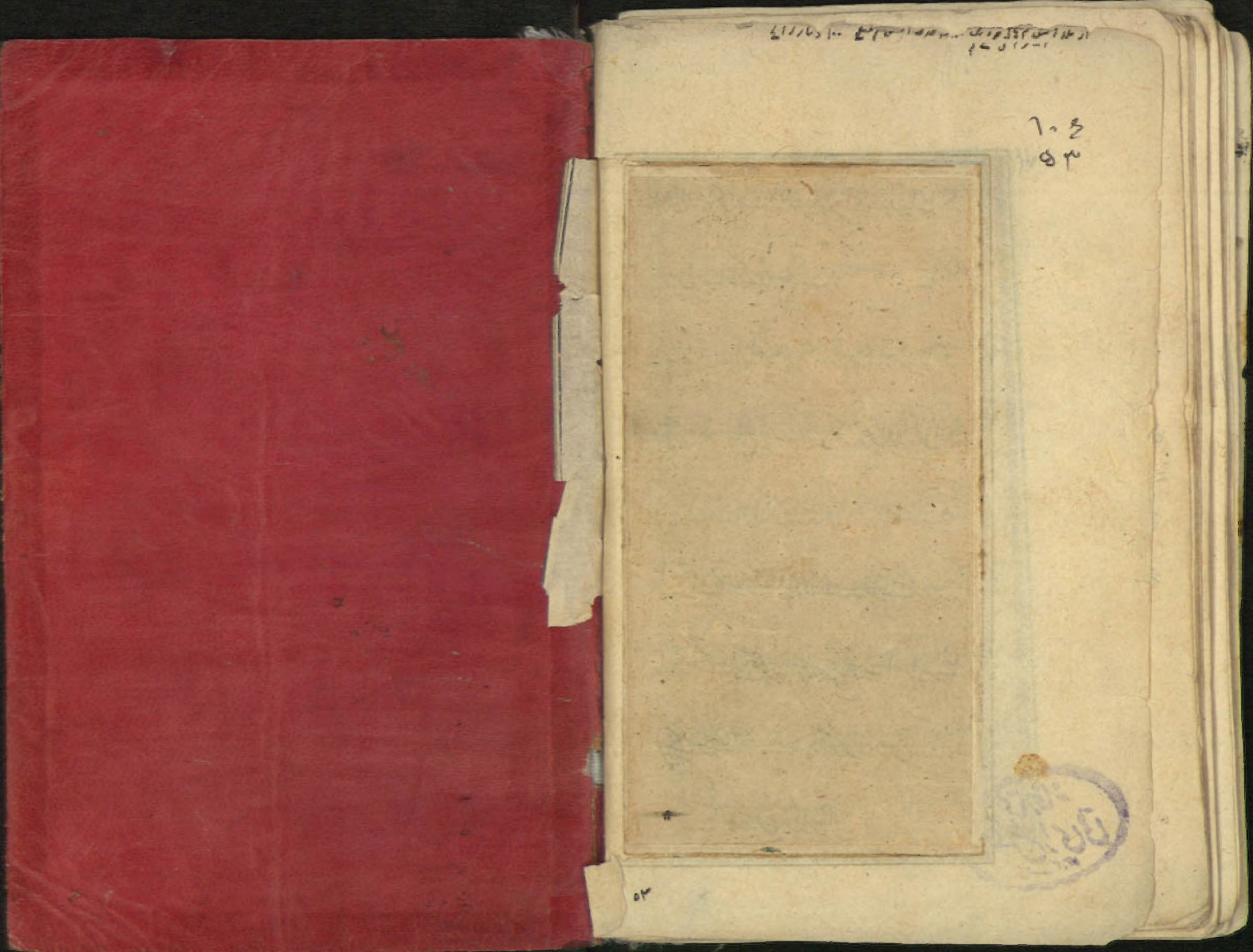
و لجب است یا سنت است گفتن آن بشرطی که در

۱۰۴
 امر معروف و نهی از منکر مقرر است و اگر علم
 شرعی نداشته باشد جایز نیست امر و نهی او چنانکه
 این معنی نیز در امر معروف و نهی از منکر مقرر است
 و بعضی از احادیث فصل اول بحمله دلالت بر این جمله
 میکند مثل حدیث ستم و فم و یازدهم و دوازدهم
 و سیزدهم و چهاردهم و پانزدهم و هفتم و بیستم و بیست
 و دوم و **لیکن** اگر کسی حکم شرعی را در امر و نهی نداند و طریق
 احتیاط را نداند میتواند بدیگری گفت تا عملی آن
 و این از باب معاونت بر تقوی بلکه نوعی از امر معروف

۱۰۵
 و نهی از منکر است و الله یعلم **خاتم** در بیان آنکه
 غرض احتیاط کننده چیست **پوشیده** نیست که عطا
 محتاط بیرون از احکام پنجگانه یعنی واجب و حرام و نهی
 و مکروه و مباح نیست زیرا که غرض او با عمل آمدن
 و اجابت یا نکره کردن حرام یا احراز فضیلت یا اجتناب
 از ذیلت یا ارتقا خالی از ذیلت و فضیلت که غرضی در آن
 داشته باشد ولیکن چون در خصوص هر یک حاصل نیست لهذا
 مرئی فعل و ترک بخوی میشود که غرض او در ضمن آن عمل آید

بهدیه شاه المی سواد الطرا





از طبع اسبق ۲۵۰۰ عدد ... در هر نسخه ۱۰۰ دینار / ۱۰۰

